

Sommaire

Note méthodologique	13
Avant-propos	15
Introduction	17
1. La non-violence en islam : un sujet négligé	17
1.1. La non-violence en islam dans la littérature universitaire : miroir du discours « interne » sur le <i>ġihād</i> ?	19
1.2. (Re)considérer la narration des origines sur le <i>ġihād</i> et ses « archétypes »	23
1.3. L'hypothèse d'un lien entre l'esprit de la <i>Nahḍah</i> et une approche non-violente au <i>ġihād</i>	27
2. Qui est Ğawdat Sa'īd ?	30
2.1. Un aperçu de sa vie et de sa pensée	30
2.2. Les études sur Ğawdat Sa'īd en Occident : un état de l'art	32
2.3. Ğawdat Sa'īd vu par les musulmans : quelques témoignages écrits et oraux	35
3. Les grandes questions visées	38
3.1. Quelle appartenance pour Ğawdat Sa'īd ?	38
3.1.1. Ğawdat Sa'īd promoteur d'un islamisme non-violent ?	39
3.1.2. Un côté « salafiste » dans la pensée de Ğawdat Sa'īd ?	40
3.2. Quel rôle pour Ğawdat Sa'īd dans les débats épistémologiques de son époque ?	42
3.2.1. Le débat sur le <i>ġihād</i> entre approche juridique, dogmatisation et renégociation doctrinale	42
3.3. Quelle place pour la pensée non-violente de Ğawdat Sa'īd ?	46
4. Les sources	47
4.1. Les ouvrages de Ğawdat Sa'īd	47
4.2. Témoignages directs et matériaux inédits	50
4.2.1. Une remarque déontologique	51

Chapitre I

Une biographie intellectuelle de Ğawdat Sa'īd	53
1. Introduction	53
2. De Bi'r 'Aġam au Caire : les origines et la période égyptienne	55
2.1. La naissance et l'enfance au village	55
2.2. La période égyptienne (1946-1958 env.)	60
2.2.1. L'adoption d'une méthode d'étude autonome	64
2.2.2. L'ouverture aux sources « extérieures »	66
2.2.3. La perception des limites de l'enseignement « traditionnel »	67
2.2.4. Sa'īd fait la connaissance de Malek Bennabi	69
2.3. Ğawdat Sa'īd quitte l'Égypte : la parenthèse saoudienne	71
3. Le retour en Syrie	74
3.1. Un voyage en Inde	75
3.2. L'enrôlement dans l'armée syrienne de la République Arabe Unie	79
3.2.1. La fin de la RAU et le congé de l'armée	83
4. Les rapports avec la <i>mašyāḥah</i> damascène et la première arrestation	84
4.1. Sa'īd publie son premier ouvrage	86
4.1.1. Une réfutation des idées de Sayyid Quṭb ?	87
5. La deuxième arrestation : en prison avec les islamistes syriens	90
6. Le bannissement de l'enseignement et la troisième arrestation	94
6.1. Le mariage et le deuxième ouvrage : son rapport « intellectuel » avec ses sœurs	95
6.2. La question du changement dans un ouvrage fondamental	97
6.2.1. La visite de Bennabi en Syrie	98
7. Le début de l'« ère al-Asad » : la quatrième arrestation	98
7.1. L'activisme de Sa'īd ne s'arrête pas : la dernière arrestation	101
7.2. Le retour à Bi'r 'Aġam	101
7.2.1. Une vie ascétique ou simplement... rurale ?	102
7.2.2. Sa'īd recommence à écrire	104
8. Ğawdat Sa'īd et la Syrie des années 1980	105
8.1. La famille de Sa'īd affectée par la crise	106
8.1.2. La « troisième option » proposée par Sa'īd	107
8.2. L'activisme de Sa'īd dans les années 1980 entre Bi'r 'Aġam et Damas	108
8.2.1. Le « silence » libanais	109
8.3. Une philosophie coranique de la science : la parution de « <i>Iqra' wa-Rabbu-ka al-Akram</i> »	111
8.3.1. Les « vides » dans son esprit	111
9. Les années 1990 : Ğawdat Sa'īd sort de l'ombre	112
9.1. L'activisme « internationale » de Sa'īd	113
9.1.1. Un voyage en Algérie à la veille de la crise	114

9.1.2. Sa'īd ne dédaigne aucun forum	115
9.2. La paix interarabe est la solution à tout conflit extérieur	117
9.3. La recherche d'une vaste alliance religieuse en vue d'une réforme de la société	118
9.3.1. Les contacts avec Muḥammad Sa'īd Ramaḍān al-Būṭī	118
9.3.2. Les contacts avec Aḥmad Kuftārō	120
9.3.3. Les contacts avec Muḥammad Ḥabaš	121
9.4. La résonance des idées de Sa'īd en Syrie et ailleurs	123
9.5. Des nouveaux projets éditoriaux	125
10. La fin de l'ère de Ḥāfiẓ al-Asad : de l'arrivée au pouvoir du fils Baššār à la révolution syrienne en 2011	127
10.1. Le court « printemps de Damas »	128
10.2. L'opposition n'est pas éteinte	130
10.3. Sa'īd continue à voyager, mais arrête d'écrire	131
10.4. Sa'īd signe le « Manifeste de Damas »	132
10.5. Reconnaissances internationales des efforts de Sa'īd	133
10.5.1. Une rencontre avec le Dalaī Lama	133
10.6. Sa'īd et l'11 septembre 2001	134
10.7. L'amitié avec le père jésuite Paolo Dall'Oglio	135
11. « En attendant la chute du régime... » : l'exil en Turquie	136
11.1. La participation de Sa'īd au soulèvement pacifique	137
11.2. Le dernier tour à l'étranger	139
11.3. La décision de quitter la Syrie est prise	140
11.4. Sa'īd se retire à vie privée	143
Conclusions	143
 Chapitre II	
Du <i>ḡihād conditionné à la mort de la guerre</i> , le développement de la doctrine de la non-violence dans la pensée de Ḡawdat Sa'īd	
1. Introduction	145
2. Le point de départ : la violence est le problème des musulmans	147
2.1. Le lien revendiqué avec la réflexion des réformistes	147
2.2. Les racines de la non-violence dans le Coran : la méthode du premier fils d'Adam et des prophètes	149
2.3. L'abandon de la science est à l'origine du retard des musulmans et de la valeur attribuée à la violence	153
2.4. La perte du dépôt (<i>amānah</i>) et de la rectitude (<i>ruṣd</i>) : la bataille de Šiffīn	157
3. <i>Ḡihād</i> versus <i>ḥurūġ</i> : le fondement de la société islamique	161
3.1. Le <i>ḡihād</i> des <i>ḥawāriġ</i>	161
3.2. Les conditions du <i>ḡihād</i> selon le Coran	164
3.3. Le <i>ḡihād</i> n'est pas contre la mécréance : « Pas de contrainte en religion ! » (Cor. 2:256, <i>al-Baqarah</i>)	168

3.4. Le devoir de la <i>da'wah</i> , la prédication	170
4. La nécessité du changement	172
4.1. Le concept coranique de changement	172
4.2. Reconnaître la <i>sunnat Allāh</i> , la loi immuable de Dieu dans l'univers	175
4.3. Quitter la <i>sacralisation des pères (ābā'yyah)</i> comme précondition du changement	178
4.4. Dans la réalité est déposée la preuve de la vérité de la Révélation	181
5. Le point d'arrivée : « Sois comme le fils d'Adam »	184
5.1. Le sens de la révélation évolue avec l'histoire	184
5.2. Sortir la <i>méthode des prophètes</i> du « ventre de l'histoire »	185
5.3. La guerre est morte : le <i>temps abrogé</i> et la non-violence radicale	187
5.4. La réalisation du projet eschatologique de Dieu : l'avènement d'une ère de justice, d'égalité et de paix	188
Conclusions	192
Chapitre III	
Les sources de Ġawdat Sa'īd	193
1. Introduction	193
1.1. Une formation lacunaire ?	193
1.2. Ġawdat Sa'īd auteur « demi-coraniste » ?	195
1.3. Les sources de Sa'īd entre présences et absences	196
1.4. Quelques remarques méthodologiques	197
2. La dialectique entre révélation et histoire	197
2.1. Muhammad Iqbal	198
2.1.1. L'« héritage » d'Iqbal selon Sa'īd	198
2.1.2. Le rapport entre histoire sacré et histoire humaine	200
2.1.3. D'Iqbal à une vision téléologique de l'histoire	203
2.2. Ibn Ḥaldūn	205
3. Le diagnostic de la crise civilisationnelle et ses solutions	210
3.1. Les pionniers de la <i>Nahḍah</i> et leur analyse des problèmes des musulmans : contribution et limites	210
3.2. Malek Bennabi : redonner efficacité aux idées	212
3.2.1. L'approche de Bennabi au Coran selon Sa'īd	213
3.2.2. La <i>colonisabilité</i> des musulmans	214
3.2.3. Le problème des idées chez les musulmans	215
3.2.4. Le despotisme de la personne	217
3.2.5. La nécessité d'une nouvelle approche épistémologique pour sortir du déclin	217
3.2.6. L'abandon des outils violents comme exigence historique	218

4.	Redécouvrir l'(-e vrai) islam	219
4.1.	Ibn Taymiyyah : la scientificité de la loi de Dieu (<i>sunnah</i>)	219
4.1.1.	L'approche « nomothétique » d'Ibn Taymiyyah selon Sa'īd	220
4.1.2.	Le rapport organique entre volonté et action	221
4.1.3.	La reconnaissance et l'application des lois immuables est le vrai culte de Dieu	223
4.2.	Abū al-A' lā al-Mawdūdī : la prééminence de la <i>da'wah</i> non-violente	226
4.2.1.	al-Mawdūdī promoteur d'un refus de la violence dans le processus de création d'une société véritablement islamique	227
4.3.	Sayyid Quṭb : il n'y a pas de déterminisme dans l'islam	230
4.3.1.	Le « silence » de Sa'īd sur la méthode islamique « totalitaire » postulée par Quṭb	232
4.3.2.	La différence entre le principe et son application	233
5.	La nécessité d'une évolution épistémologique dans l'islam	236
5.1.	Abū Ḥāmid al-Ġazālī : les étapes progressives de la connaissance scientifique	236
5.1.2.	al-Ġazālī « sémiologue » avant la lettre	238
5.2.	Mohammed Arkoun : s'ouvrir à la modernité	240
5.2.1.	Arkoun intellectuel « occidental » ?	240
5.2.3.	Abandonner une conception mythique de la religion	242
5.2.4.	Un appel à penser l'impensable	243
5.2.5.	Une critique de la codification de la pensée autour de la Parole de Dieu	243
6.	La science comme patrimoine commun de l'humanité : la mention des sources occidentales	245
6.1.	Les sources occidentales à l'appui du cadre théorique de Sa'īd	246
6.1.1.	Sa'īd « en dialogue » avec Michel Foucault	248
7.	Critiques internes au choix et à l'usage des sources par Ġawdat Sa'īd entre l'accusation d'intégralisme et celle d'abandon de l'islam	250
7.1.	D'Ibn Taymiyyah à al-Mawdūdī et Quṭb : le choix des sources comme expression d'une incohérence d'idées	251
7.2.	L'ouverture épistémologique comme abandon de la méthode islamique	253
7.3.	Ġawdat Sa'īd « source » d'une méthode contraire à l'islam ?	257
7.3.1.	Sa'īd a-t-il influencé Šahrūr ?	259
	Conclusions	261

Chapitre IV

L'herméneutique coranique de Sa'īd entre convergences, limites et nouveautés. Observations méthodologiques et épistémologiques	263
1. Introduction	263
1.1. Sa'īd « exégète » : remarques préliminaires	264
2. L'archétypisation : stratégies d'utilisation – ou abus ? – d'une méthode	268
2.1. La « ligne méthodologique » des prophètes	268
2.2. L'expérience mecquoise comme archétype métahistorique d'une méthode sociale véritablement islamique	269
2.3. Une nouvelle compréhension de la science de l'abrogation (<i>nash</i>)	276
2.4. Une « mythisation » de la phase formative de l'islam ?	277
2.5. Le moratoire du <i>ḡihād</i> : l'impasse juridique dans la théorisation de la non-violence	280
3. L'exégèse anthropologique et sociale du Coran	283
3.1. Les applications politiques et sociales de « <i>Lā ikrāha fī al-dīn</i> »	286
3.2. La de-dogmatisation du <i>tawhīd</i>	289
3.3. Les savants (<i>'ulamā'</i>) comme héritiers des prophètes	292
4. L'approche sélective à l'exégèse du Coran	295
4.1. Le mot « égalité »	295
4.2. « <i>Lis !</i> »	299
4.3. L'omission entre convergences et problématiques méthodologiques	302
5. L'épistémologie de la révélation	308
5.1. Le <i>tafsīr</i> « scientifique » selon Sa'īd	310
5.1.1. Le Coran source d'une « méthode scientifique »	312
5.2. La langue en tant qu'ensemble de symboles	316
5.3. Déstructurer les images mentales des hommes par rapport à la religion : la psychologie à l'appui de l'exégèse	320
6. L'histoire dans la pensée de Sa'īd : méthode ou philosophie ?	325
Conclusions	333
 Bibliographie	 341
1. Ouvrages de Ğawdat Sa'īd	341
2. Sources orales et inédites sur Ğawdat Sa'īd	342
3. Sources en langue arabe	342
4. Sources en langues occidentales	345
 Index	 353